

COMENTÁRIO A “**ONTOLOGIA E ANTROPOLOGIA: POSSÍVEIS DIÁLOGOS ENTRE AS HERMENÊUTICAS DE HEIDEGGER E RICOEUR**”

Noeli Dutra Rossatto

Professor Titular do Departamento de Filosofia e do Programa de Pós-Graduação em Filosofia, da Universidade Federal de Santa Maria (UFSM), Santa Maria, RS – Brasil.

 <https://orcid.org/000-000-0003-4176-574X> |  noeli.rossatto@ufsm.br

Referência do artigo comentado: DRAWIN, C. R.; ALMEIDA, F. S. de. Ontologia e antropologia: possíveis diálogos entre as hermenêuticas de Heidegger e Ricoeur. **Trans/Form/Ação:** Revista de Filosofia da Unesp, v. 47, n. 1, e02400117, 2024. Disponível em: <https://revistas.marilia.unesp.br/index.php/transformacao/article/view/15032>.

Recebido: 22/01/2024 | Aprovado: 26/01/2024 | Publicado: 28/03/2024

 <https://doi.org/10.1590/0101-3173.2024.v47.n1.e02400142>



This is an open-access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution License.

COMENTÁRIO A “ONTOLOGIA E ANTROPOLOGIA: POSSÍVEIS DIÁLOGOS ENTRE AS HERMENÊUTICAS DE HEIDEGGER E RICOEUR”

Noeli Dutra Rossatto¹

Referência do artigo comentado: DRAWIN, C. R.; ALMEIDA, F. S. de. *Ontologia e antropologia: possíveis diálogos entre as hermenêuticas de Heidegger e Ricoeur*. **Trans/Form/Ação:** Revista de Filosofia da Unesp, v. 47, n. 1, e02400117, 2024. Disponível em: <https://revistas.marilia.unesp.br/index.php/transformacao/article/view/15032>.

O artigo de Drawin e Almeida (2024), como sugere o próprio título, pretende estabelecer um diálogo entre Heidegger e Ricoeur, com base nos temas da ontologia, da antropologia e da hermenêutica. A proposta está construída como um estudo comparativo que busca explicitar os “pontos de convergência” ou de “contato” entre os dois filósofos.

Uma prévia revisão da literatura pode nos orientar a respeito da relevância e do impacto do artigo, na historiografia atual, assim como nos informar que não há uma obra em que Ricoeur expõe sua ontologia, de forma sistemática. Em troca, é significativo que a ontologia esteja deslocada para o final de seus textos, sendo expressa de diferentes modos, tais como ontologia fragmentada, ontopoética e ontoantropologia, da dicção do ser e da ação, entre outras (cf. Lauxen, 2010; Goetz, 2011; Michel, 2016).

Sem excluir ou discriminar essas diferentes ontologias, o artigo se detém numa questão central, que consiste em saber como se articula a ontologia com a antropologia filosófica. Em outras palavras, busca responder como o ser do existente humano se destaca dos outros entes e se singulariza.

A primeira resposta aponta para a “diferença” entre o ser do existente humano e o dos outros entes, decorrente da “contraposição” entre as perguntas “quem?” e “o quê?” A pergunta

¹ Professor Titular do Departamento de Filosofia e do Programa de Pós-Graduação em Filosofia, da Universidade Federal de Santa Maria (UFSM), Santa Maria, RS – Brasil. Orcid: <https://orcid.org/000-000-0003-4176-574X>. E-mail: noeli.rossatto@ufsm.br.

“quem?”, em *Ser e tempo*, se reporta ao tipo de permanência do *Dasein* em distinção às coisas físicas; daí a noção de “manutenção de si” (*Selbständigkeit*), para qualificar a permanência no tempo dos agentes humanos. É certo que Ricoeur se utiliza dessa diferenciação, tanto na caracterização da identidade temporal dos personagens da ficção literária e da historiografia quanto na composição da identidade pessoal como narrativa.

Outra resposta é que, em obediência declarada ao pressuposto heideggeriano de que o ser do ser humano “vive na linguagem”, Ricoeur identifica o “quem?” com a narrativa. A propósito, é preciso acrescentar que, embora seja viável essa aproximação, deve-se ponderar a respeito de que o “quem” ricoeuriano está matizado pela recepção de Hannah Arendt. Conforme confessa o próprio Ricoeur (2016, p. 260), citando *A condição humana*: “Cabe à narrativa, assim, dizer a ‘identidade do quem’ (*the identity of the who*).” Logo, a narrativa não está demarcando a diferença entre o ser humano e os outros entes – e, de forma negativa, indicando a condição humana como ser não ente, como “guardiã do nada” (*Platzhalter des Nichts*) –, mas, em sentido positivo, está definida como “guardiã do tempo” (*gardien du temps*) e detentora da própria identidade pessoal.

Na esteira disso, é importante notar que a pergunta “o quê?”, nas mãos de Ricoeur, além de formar o par dialético com a pergunta “quem?”, já não se refere (apenas) a objetos físicos, porém, ao tipo de permanência da primeira pessoa do singular na figura ética do caráter. Quer a rigidez de um caráter configurado pelas *variações imaginativas* da ficção literária (Ricoeur, 1997, p. 217ss; 1991, p. 167ss), quer a compulsão à repetição nas memórias coletivas, são vistas como “[...] respostas que têm a forma do ‘que’ e não do ‘quem’” (Ricoeur, 2000, p. 110). Ao contrário, respostas que têm apenas a forma do “quem”, sejam elas encontradas na configuração dos personagens dos romances de fluxo de consciência ou nas identidades coletivas afetadas pela melancolia, padecem igualmente da mesma patologia: a falta de permanência no tempo.

Além disso, o “quem” da manutenção de si (*maintien du soi*) pela promessa, mesmo que se remeta à *Selbständigkeit* e se sustente pela linguagem, está intimamente implicado com a alteridade e tem seu horizonte balizado pela ética. Faltar com a palavra dada não só rompe um acordo verbal, senão que frustra uma expectativa moral de conduta. O mesmo vale para o “que”, pois, a perda da flexibilidade em relação a si-mesmo e ao outro resulta na extrema rigidez de um caráter que franqueia a linha da imoralidade. Talvez, nesse aspecto, tenham razão os que encontram dificuldades para relacionar ética e ontologia, na aproximação da *hermenêutique du soi-même* com a analítica existencial do *Dasein*. Para Michel (2009), com Heidegger, chegaríamos no máximo a uma ética estoica ou niilista, a qual serviria para aliviar a angústia do ser-para-a-morte; nunca, porém, encontraríamos um si-mesmo voltado *para* o outro, em sua vulnerabilidade; ou, mesmo, lutando por instituições justas.

Drawin e Almeida (2024), por sua vez, depois de reconhecerem a radicalidade do redirecionamento da hermenêutica heideggeriana, tomam um caminho mais propositivo: entendem que tal perspectiva “[...] não implica necessariamente no abandono da reflexão antropológica e ética”. Com isso, se mantém aberta a possibilidade de encontrar algumas noções da antropologia heideggeriana na composição da “pequena ética” de Ricoeur. Exemplo disso é a solícitude (*sollicitude*), que toma algo da lassitude (*lassité*) de Lévinas e da *Fürsorge* de Heidegger; e, tal como a segunda, a solícitude se define pela preocupação voltada *para* o outro, em distinção a *Besorgen*, como cuidado com as coisas. Ricoeur, assim, completa o esquema da segunda pessoa da ética, formado pela amizade (*philia* aristotélica), restrita ao círculo dos livres e iguais, e a solícitude *para* o outro que vive em situação de miséria e abandono.

Chegamos, com isso, ao terceiro comentário a respeito da articulação entre ontologia e antropologia, pela via hermenêutica. Aqui, o artigo não apresenta uma resposta propriamente, mas uma questão: “que tipo de ser é o si-mesmo?”

Ainda que essa questão apareça só no final da *Conclusão* do artigo, as duas observações que a precedem inserem a mesma no quadro que, desde o começo de nosso comentário, articula a espiral dialética entre o “que” e o “quem”. A primeira observação retoma a tese geral de que toda a ação está mediada por símbolos, o que nos remete ao próprio modo que Ricoeur responde à questão; nesse caso, pela mediação simbólica entre o involuntário e o voluntário. A segunda, mais declaradamente, destaca a transcendência do si, no contraste do “quem” humano com o “que” dos outros entes. Por fim, em resposta à questão do ser do si-mesmo, o artigo se limita a sugerir uma “leitura mais acurada” de *O si-mesmo como um outro* à luz de *Ser e tempo*.

Vejamos brevemente como poderíamos acatar essa sugestão.

No último capítulo de *O si-mesmo como um outro* (“A respeito de qual ontologia?”), Ricoeur (1991, p. 360) resume sua ontologia da ação nos seguintes termos: “[...] a *energéia-dynamis* assinala para um fundo de ser ao mesmo tempo potente e efetivo, sobre o qual se destaca o agir humano”.

O que entender dessa fórmula?

Primeiro, a fórmula nos remete ao entrecruzamento da ontologia das categorias (*ousia*, *substantia*, *fundo de ser*) com a ontologia do ato e potência (*energéia* e *dynamis*) da *Metafísica* de Aristóteles. Segundo, rejeita a via heideggeriana que reconstrói a ontologia aristotélica, a partir da sinonímia alternada entre *energéia*, *activitas* e *Faktizität*. Em decorrência disso, em terceiro lugar, ela recusa o apagamento da “tensão” e da “dialética” entre *energéia* e *dynamis*, pela reabilitação unilateral da primeira sobre a segunda. A proposta ricoeuriana mantém a dialética entre o agir e o padecer humanos, de forma homóloga ao movimento entre potência

e ato, “quem” e “que”, permitindo assim conjugar dois dos modos de dizer o ser do si-mesmo: como *energéia-dynamis* e como *ousia*.

Em termos antropológicos, Ricoeur continua afirmando a centralidade do si-mesmo em relação aos outros seres, como nos mostra o artigo, do início ao fim. No entanto, a novidade ontoantropológica parece residir do lado da descentralização de si em relação a si-mesmo, ao outro e aos outros seres humanos. É aí que, no *fundo do ser humano*, rebrota a viva dialética entre “quem” e “que”, *capable e faillible*; e, enfim, do *soi-même comme un autre*.

REFERÊNCIAS

DRAWIN, C. R.; ALMEIDA, F. S. de. Ontologia e antropologia: possíveis diálogos entre as hermenêuticas de Heidegger e Ricoeur. **Trans/Form/Ação**: Revista de Filosofia da Unesp, v. 47, n. 1, e02400117, 2024. Disponível em: <https://revistas.marilia.unesp.br/index.php/transformacao/article/view/15032>.

GOETZ, R. Dire l'être-à-dire: l'intrepidité ontologique de Paul Ricoeur. **Revue de Philosophie et de Sciences Humaines**, v. 26, 2011.

LAUXEN, R. R. O alcance ontológico da fenomenologia da ação de Paul Ricoeur. **Estudos Filosóficos**, n. 5, p. 43-56, 2010.

MICHEL, J. L'ontologie fragmentée. **Laval théologique et philosophique**, v. 65, n. 3, 2009.

RICOEUR, P. **O si-mesmo como um outro**. Campinas: Papirus, 1991.

RICOEUR, P. **Tempo e narrativa III**. Campinas: Papirus, 1997.

RICOEUR, P. **La mémoire, l'hitoire, l'obli**. Paris: Seuil, 2000.

RICOEUR, P. **Escritos e conferências 3**. Antropologia filosófica. São Paulo: Loyola, 2016.